

## The Model of the Foundations of Scientology in the Humanities Inspired by the Holy Qur'an<sup>1</sup>

Hadi Haji Hassan Donyadideh<sup>2</sup>

Mohammad Reza Shah Abadi<sup>3</sup>

Zahra Taleb<sup>4</sup>

Received: 15/10/2020

Accepted: 14/02/2021

### Abstract

This study aims to provide a model of the foundations of scientology in the humanities considering the criteria of the Holy Quran. This study is a kind of basic research and in order to analyze the data, the method of thematic content analysis has been used in a descriptive-analytical method and with regard to the probability of the results to avoid personal interpretation of the Qur'an. Through the rational relationship between sciences, the study has used a model for the foundations of scientology in the humanities inspired by the Holy Quran. The findings of the study suggest that the foundations of scientology with emphasis on Quranology are considered

---

1. This paper is taken from the doctoral dissertation: Designing a model of Islamic epistemology with emphasis on humanities in the Iranian higher education system (Supervisor: Mohammad Reza Shahabadi, Advisor: Zahra Talib) Islamic Azad University, South Tehran Branch.

2. PhD student in Higher Education Management, Islamic Azad University, South Tehran Branch, Tehran, Iran. hadi.108022@yahoo.com

3. Assistant Professor of Philosophy of Education, Islamic Azad University, South Tehran Branch, Tehran, Iran (Author in charge). mrshahabadi@yahoo.com

4. Assistant Professor of Educational Planning, Islamic Azad University, South Tehran Branch, Tehran, Iran. zataleb@yahoo.com

---

\* Haji Hassan Denyadideh, H., & Shahabadi, M. R., & Talib, Z. (2021). The Model of the Foundations of Scientology in the Humanities Inspired by the Holy Quran, *Quarterly Journal of Islam and Social Studies*, 8(31), pp. 38-68. Doi: 10.22081/jiss.2021.59080.1713

as a system whose components include three types of revelatory sciences, world sciences, and humanities. In the subject of humanities, in the three dimensions of God (Allah), the world, and human being, one can reach the foundations of scientology whose origin and destination is knowing the human being. The foundations of scientology in the humanities can be obtained by knowing and identifying God by the human being, through knowing the intrinsic, proven, and true divine attributes, with the approach of correct interpretation, and knowing the world by human being since the world is the discoverer of God Almighty's deeds, with the approach of beneficial, comprehensive, and valuable science, and finally knowing human being by human being through cognition of action, additional and news attributes (of Allah) with the precious goal-oriented science approach.

**Keywords**

The Holy Quran, foundations of scientology, Humanities.



## الگوی مبانی علم‌شناسی در علوم انسانی

### با معرفت‌بخشی از قرآن کریم<sup>۱</sup>

هادی حاجی‌حسن دنیادیده<sup>۲</sup> محمدرضا شاه‌آبادی<sup>۳</sup> زهرا طالب<sup>۴</sup>

تاریخ پذیرش: ۱۳۹۹/۱۱/۲۶

تاریخ دریافت: ۱۳۹۹/۷/۲۴

#### چکیده

هدف پژوهش ارائه الگوی مبانی علم‌شناسی در علوم انسانی با معیار قرآن کریم است. این پژوهش از نوع تحقیقات بنیادی است و جهت تحلیل داده‌ها از روش تحلیل محتوای مضمونی به شیوه توصیفی-تحلیلی و با لحاظ احتمالی بودن نتایج در جهت پرهیز از تفسیر به رأی قرآن استفاده شده است. در این پژوهش از ارتباط عقلایی بین علوم، الگویی برای مبانی علم‌شناسی در علوم انسانی با معرفت‌بخشی از قرآن کریم استفاده شده است. نتایج به دست آمده از پژوهش، مبانی علم‌شناسی با تأکید بر قرآن شناختی را به صورت یک سیستم نشان می‌دهد که اجزای آن شامل سه گونه علوم وحیانی، علوم جهانی و علوم انسانی است. در محث علوم انسانی در سه بعد خدا، جهان و انسان، می‌توان به مبانی علم‌شناختی رسید که مبدأ و مقصد آن، شناخت انسان است. مبانی علم‌شناسی در علوم انسانی را می‌توان با شناخت و معرفت انسان به خداوند، از طریق شناخت صفات ذاتی، ثبوتی، و حقیقی الهی، با رویکرد تفسیر صادق، شناخت انسان به جهان از آن جهت که جهان کاشف فعل خداوند متعال است، با رویکرد علم نافع و ارزشمند جامع، و شناخت انسان به انسان را از طریق شناخت صفات افعالی، اضافی و خبری با رویکرد علم ثمین غایت‌محور استنتاج کرد.

#### کلیدواژه‌ها

قرآن کریم، مبانی علم‌شناسی، علوم انسانی.

۱. این مقاله برگرفته از رساله دکتری: طراحی الگوی معرفت‌شناسی اسلامی با تأکید بر علوم انسانی در نظام آموزش عالی ایران (استاد راهنما: محمدرضا شاه‌آبادی، استاد مشاور: زهرا طالب) دانشگاه آزاد اسلامی واحد تهران جنوب می‌باشد.
۲. دانشجوی دکتری مدیریت آموزش عالی دانشگاه آزاد اسلامی واحد تهران جنوب، تهران، ایران. hadi.108022@yahoo.com
۳. استادیار فلسفه تعلیم و تربیت دانشگاه آزاد اسلامی واحد تهران جنوب، تهران، ایران (نویسنده مسئول). mrshahabadi@yahoo.com
۴. استادیار برنامه‌ریزی آموزشی دانشگاه آزاد اسلامی واحد تهران جنوب، تهران، ایران. zataleb@yahoo.com

\* حاجی‌حسن دنیادیده، هادی؛ شاه‌آبادی، محمدرضا؛ طالب، زهرا. (۱۳۹۹). الگوی مبانی علم‌شناسی در علوم انسانی با معرفت‌بخشی از قرآن کریم، فصلنامه اسلام و مطالعات اجتماعی، ۸(۳۱)، صص ۳۸-۶۸.

Doi: 10.22081/jiss.2021.59080.1713



انسانی نظری، به دنبال شناخت و توصیف ساختی از ساخت‌های فردی، اجتماعی، عینی و اعتباری انسان‌اند، اما علوم ارزشی به دنبال ارائه نظام‌مند گزاره‌هایی جهت تنظیم رفتارهای انسانی در حوزه‌های متعدد هستند (مصباح یزدی، ۱۳۸۱، ص ۱۸).

## ۲. بیان مسئله

علوم انسانی، برخلاف علوم طبیعی، در شناخت جهان هستی، پدیده‌ها و ماهیت انسان موفق نبوده است. علوم انسانی در دنیای معاصر گرفتار چالش‌مبنایی است. علوم انسانی معاصر مبتنی بر مبانی دین‌شناختی، یعنی سکولاریسم، و انسان‌شناختی، یعنی اومانیزم، و معرفت‌شناختی، یعنی نسبی‌گرایی و دیگر مبانی ریزتری است، و تا زمانی که این مبانی تغییر نکنند، علوم انسانی می‌تواند استادان و دانشجویان را بی‌هویت سازد (خسروپناه، ۱۳۹۱، ص ۴). نمونه‌هایی از آن را می‌توان در مفهوم انسان و ماهیت وی جستجو کرد که در روان‌شناسی، جامعه‌شناسی، علوم اسلامی و سایر رشته‌های علوم انسانی، چستی و ماهیت‌های متفاوتی دارد. تفاوت اینها باعث می‌شود تا تبیین‌های متنوعی از مواجهه بشر با جهان هستی و پدیده‌هایی که اطراف او رخ می‌دهد ارائه شود. تفسیر بسیاری از چستی‌های مباحث مرتبط با علوم انسانی، از منظر محقق، تجارب و نگرش او شکل می‌گیرد، نه حقیقت وجودی انسان و رابطه وی با جهان هستی (نبلی احمدآبادی، ۱۳۹۲، ص ۱۷۲).

اسلامی‌سازی علوم انسانی نیز بدین معنا است که انسان مطلوب و توصیه‌های کلان انسانی را از قرآن و سنت و عقل به دست آوریم و انسان تحقق‌یافته را نیز با روش تجربی عقلی و مبانی اسلامی، تبیین و تفسیر نماییم. از آنجا که هدف کلی قرآن کریم، تربیت، تزکیه و هدایت همه‌جانبه آدمی در زمینه‌های مختلف، و تأمین سعادت او در دنیا و آخرت است و هدف و غایت علوم انسانی نیز تربیت و «تکامل روحی و معنوی انسان» است، اشتراک موضوع و هدف نیز اقتضا می‌کند که مباحث و روابط اجزای معرفت‌شناسی از دیدگاه قرآن کریم بررسی شود تا بتوانیم علوم مختلف را با توجه به معرفت‌شناسی اسلامی به دست آوریم. این بررسی با لحاظ احتمالی بودن نتایج و



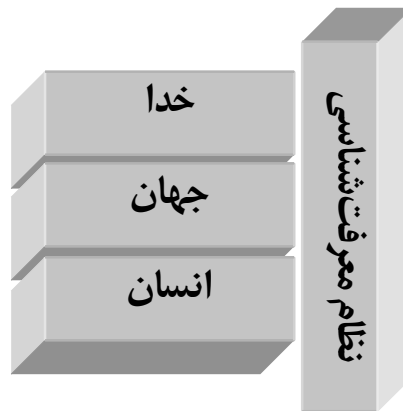
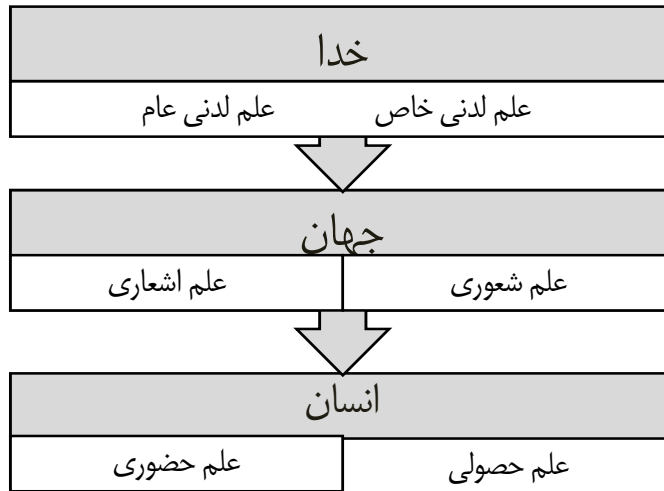
از دیدگاه مصباح یزدی، عقل در دین به عنوان دلیلی معتبر شمرده می‌شود و آورده‌های عقل به عنوان علم دینی به حساب می‌آید؛ البته این بدان معنا نیست که هر چه را عقل می‌گوید (مانند معادلات دوجوهلی) دینی است (مصباح یزدی، ۱۳۹۱، ص ۳۶).

از منظر خسروپناه، علوم انسانی اسلامی، مجموعه گزاره‌های نظام‌مندی است که با بهره‌گیری از روش‌های ترکیبی (تجربی و غیرتجربی) و مبانی غیرتجربی (عقلی، وحیانی و شهودی) به تبیین، تفسیر یا توصیه درباره رفتارهای فردی و اجتماعی انسان (اعم از انسان مطلوب و انسان تحقق‌یافته) می‌پردازد (خسروپناه، ۱۳۹۷، ص ۵۷۰). ایشان از دیدگاه رایج فیلسوفان اسلامی در بحث معیار صدق (صدق تطابقی کلاسیک) فاصله گرفته و از رئالیسم شبکه‌ای نام می‌برد. رئالیسم شبکه‌ای از بدیهیات می‌آغازد و به انسجام و کارآمدی می‌رسد. خسروپناه با توجه به رویکرد میناگروی خود، مشکل نسبی‌گرایی را حل نموده و معتقد است چون از بدیهیات شروع می‌کند مشکل نسبی‌گرایی رخ نمی‌دهد (خسروپناه، ۱۳۹۷، ص ۶۰۲).

در این تحقیق منظور از مبانی علم‌شناسی در علوم انسانی را می‌توان این‌گونه بیان نمود که شناخت و معرفت انسان به خداوند از طریق شناخت صفات ذاتی، ثبوتی، و حقیقی الهی با رویکرد تفسیر صادق، شناخت انسان به جهان از آن جهت که جهان کاشف فعل خداوند متعال است، با رویکرد علم نافع و ارزشمند جامع، و شناخت انسان به انسان از طریق شناخت صفات افعالی، اضافی و خبری با رویکرد علم ثمین غایت‌محور که تمامی این شناخت‌ها با رویکرد عقلی (در این پژوهش به معنی اجماع از طریق اثبات عقلی) و با لحاظ احتمالی بودن نتایج در جهت پرهیز از تفسیر به رأی قرآن انجام شده است.

به نظر جوادی آملی، نقش عقل آدمی در برابر واقعیت‌ها، انفعالی و آینده‌وار است، تا عقل بتواند واقعیت را کشف کند. نقش آینده‌وار عقل در برابر واقعیت‌های جهان حاکی از واقع‌گرایی خام است. بر این اساس، عقل آدمی در جریان علم‌ورزی می‌کوشد آنچه را هست بنمایاند و خود در محتوای معرفت هیچ‌گونه سهمی ندارد (باقری، ۱۳۹۲، ص ۹۷).

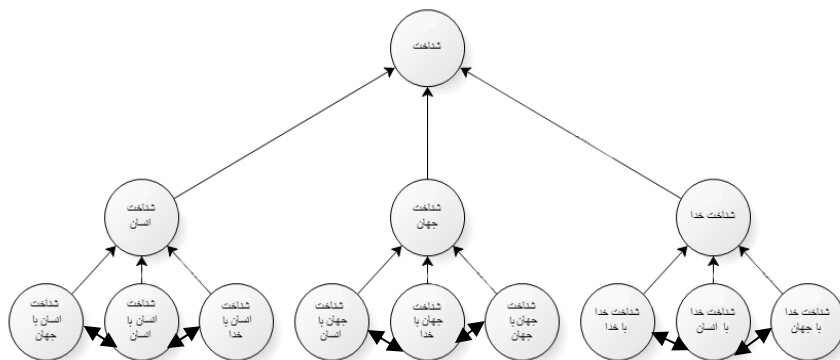
چارچوب نظری معرفت‌شناسی در این پژوهش نیز از سه منظر خالق هستی (خداوند)، جهان هستی، و انسان (شکل ۱) مورد توجه قرار گرفته است.



شکل ۱: چارچوب الگوی معرفت‌شناسی (حاجی حسن دنیادیده، ۱۳۹۹، ص ۱۳۶)

در این چارچوب، شناخت‌های ایجاد شده طبق شکل ۲ صورت گرفته است.





شکل ۲: بیان ارتباطی انواع شناخت (حاجی حسن دنیادیده، ۱۳۹۹، ص ۱۴۳)

#### ۴. روش تحقیق

در این پژوهش از روش تحلیل محتوای مضمونی به شیوه توصیفی-تحلیلی برای تحلیل اطلاعات استفاده شده است. تحلیل محتوا، روش تحقیقی برای گرفتن نتایج معتبر و قابل تکرار از داده‌های استخراج شده از متن است (فرانکفورد و نجمیاس، ۱۳۸۹، ص ۴۶۹). تحلیل محتوای مضمونی، یکی از روش‌های تحلیل محتوا است که پژوهش‌گر آن را بر اساس معرفت‌شناسی عینیت‌گرا به کار می‌گیرد (عابدی جعفری و همکاران، ۱۳۹۰، ص ۱۷۸). فرایند کامل تحلیل مضمون در این پژوهش را می‌توان به سه مرحله کلان تقسیم نمود که عبارتند از: الف. تجزیه و توصیف متن، ب. تشریح و تفسیر متن (از طریق کدگذاری باز، محوری و فراگیر)، و ج. ادغام و یکپارچه کردن مجدد متن. درحالی‌که همه این مراحل با تفسیر و تحلیل همراه است، اما در هر مرحله از تحلیل، سطح بالاتری از انتزاع به دست آمده است.

#### ۵. بحث و بررسی

با توجه به اینکه مسئله تحقیق، شناخت مبانی علم‌شناسی علوم انسانی از دیدگاه قرآن کریم است، لذا سزاوار است که ابعاد مختلف علوم در قرآن کریم مورد بررسی قرار گیرد.



خداوند تبارک و تعالی در آیات متعددی<sup>۱</sup> در قرآن کریم، انسان ها را به شناخت مجموعه‌ای از صفات و ویژگی‌های خود سفارش کرده است و با مطالعه آنها می‌توان دانش‌هایی را برای معرفت بهتر شناسایی کرد.

(جدول ۱)

ردیف	سوره	آیه	ترجمه <sup>۲</sup>	مضمون/ مبانی علم
۱	انبیاء، ۲۲	لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ.	اگر در آسمان و زمین جز خداوند معبودانی وجود داشت، بی‌شک هر دو تباه می‌شدند. پس منزّه است خداوند صاحب‌عرش، از اوصاف باطلی که [او را به آن] وصف می‌کنند.	معبودشناسی تباه‌شناسی شناخت صفات الهی (توحید ربوبی، احدیت ربانی) عرش‌شناسی
۲	لقمان، ۲۶	لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ.	آنچه در آسمان‌ها و زمین است فقط در سیطره مالکیت و فرمان‌روایی خدا است. به‌راستی خداوند بی‌نیاز و ستوده‌خصال است	اصالت مالکیت‌شناسی مالکیت آسمان مالکیت زمین شناخت صفات الهی (صمدیت، محمودیت)

۱-۵-۲. علوم و حیانی-جهانی (علوم هدایتی)

قرآن کریم با یادآوری خالقیت و ربوبیت الهی، «مالکیت» حقیقی جهان هستی را هم از آن خداوند می‌داند (آل‌عمران، ۱۰۹)؛ در نتیجه انحصار حق حاکمیت و قانون‌گذاری با خدا است (انعام، ۵۷، ۶۲)، چرا که مالکیت دیگران بر خود و استعدادها، توانمندی‌ها و

۱. با توجه به این که این پژوهش کل آیات قرآنی را مورد مطالعه قرار داده است و با عنایت به محدود بودن حجم مقاله، آیات در حد اکتفاء به صورت تصادفی انتخاب شده‌اند.

۲. ترجمه تمام آیات از قرآن کریم آنلاین ترجمه استاد حسین انصاریان می‌باشد.



۱-۵-۳. علوم و حیانی-انسانی (علوم متعالی)

از منظر قرآن کریم انسان مظهر جلال و جمال خداوند و دارای ارزش‌ها و ویژگی‌هایی است که او را از دیگر موجودات ممتاز ساخته و کرامت بخشیده است. خداوند متعال در آیه ۱۷۲ سوره اعراف از آدمیان شاهد گرفت [و گفت: ] آیا من پروردگار و مدبر امور شما نیستم؟ انسان‌ها بر پایه فطرت‌شان، با توجه به وابستگی وجودشان، و وجود همه موجودات به پروردگار، گفتند: آری، بر این حقیقت شاهدیم. خداوند فرمود این اقرار را گرفتیم تا روز قیامت نگویید ما از پروردگاری‌ات بی‌خبر بودیم. این نشان می‌دهد که ذات اقدس الهی بر شناساندن خود همت گماشته، ولی این انسان‌ها هستند که نافرمانی می‌کنند. این شناخت از طریق جنبه‌های مختلف علوم فقهی، اعتقادی، کلامی و اخلاقی و از طریق آیات قرآن کریم برای انسان‌ها بازگو شده است.

(جدول ۳)

ردیف	سوره	آیه	ترجمه	مضمون / مبانی علم
۱	یس، ۳۰	يَا حَسْرَةَ عَلِيَّ الْعَبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ.	افسوس بر این بندگان که هیچ پیامبری برای [هدایت] آنان نیامد، مگر اینکه او را مسخره می‌کردند!	علم تاریخ انبیا علم روان‌شناسی علم اخلاق
۲	انسان، ۲	إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيْعًا بَصِيْرًا.	ما انسان را از نطفه‌ای آمیخته [از عناصر گوناگون] آفریدیم، و او را [در همه امور] در معرض آزمایش می‌گذاریم، و به این سبب او را شنوا و بینا قرار دادیم.	علم مهندسی مواد علم شیمی علم زیست‌شناسی شناخت صفات الهی (قدرت الهی، امتحان الهی، شنوایی و بینایی الهی)

## ۲-۵. علوم جهانی

وقتی موجودات مشهود خود را در جهان با دقت می‌نگریم، به‌خوبی درمی‌یابیم که آنها از نظر کمالات وجودی (آثار و منشأ آثار نوین) برابر نیستند و آثار وجودی بعضی بر آثار وجودی بعضی دیگر برتر و بیشتر است. موجوداتی را که در اطراف خود می‌بینیم از این نظر به چهار دسته تقسیم می‌شوند:

۱. جمادات یا موجودات بی‌جان، مانند انواع سنگ‌ها، گازها و مایعات که دارای آثار وجودی خاصی هستند.

۲. نباتات یا گیاهان که دارای کمالات و آثار وجودی بیشتری نسبت به جمادات هستند؛ از قبیل اینکه نباتات رشد و نمو دارند، تغذیه می‌کنند، تولیدمثل می‌کنند، تا اندازه‌ای دارای حس و حرکت هستند و از وضعیت ضعف اندام به قدرت بدنی زیاد می‌رسند.

۳. حیوانات که دارای کمالات و آثار وجودی بیشتری نسبت به گیاهان و جمادات هستند؛ از قبیل اینکه حیوانات شعور و اراده دارند، کار و تلاش می‌کنند، همسرگزینی و مسکن‌گزینی دارند، دارای شهوت جنسی و غضب هستند، در بعضی از انواع آنها زندگی اجتماعی وجود دارد، و در زندگی اجتماعی دارای تقسیم‌بندی و مراتب شغلی، تفریحی و اجتماعی مختلف هستند.

۴. انسان؛ انسان از آن جهت که انسان و اشرف مخلوقات است، نه جماد است، نه نبات است و نه حیوان. این بدان معنا است که آنچه مایه انسانیت انسان و شرافت او بر سایر موجودات است، امری غیر از کمالات وجودی سه قسم گذشته است (شجاعی، ۱۳۷۸، ص ۱۳۴).

## ۲-۵-۱. علوم جهانی-الهی (علوم تکوینی)

بر اساس آیات قرآن کریم تمام موجودات از نظر تکوینی و وجودی، تسلیم در برابر خداوند هستند؛ یعنی به‌طور طبیعی و جبری در برابر قوانین نظام هستی و قوانینی که خداوند مقرر کرده است، تسلیم امر پروردگارانند (طیب، ۱۳۷۸، ص ۲۵۹).

خداوند متعال در قرآن کریم می‌فرماید: هر کس که در آسمان و زمین است، از جمله حیوانات، جمادات، نباتات و... خداوند را تسبیح می‌گویند. حضرت حق در آیه ۴۱

سوره نور می‌فرماید: آیا نمی‌بینی که هر کس که در آسمان‌ها و زمین است، خداوند را می‌ستاید و پرندگان بال‌های خود را در میان آسمان و زمین می‌گسترند و همگی نماز و سپاس خود را می‌دانند و به جا می‌آورند و خداوند به آنچه می‌کنند آگاه است؟ همچنین در سوره مبارکه انعام، آیه ۳۸، و تکویر، آیه ۵، از محشورشدن حیوانات سخن گفته شده و این هم نشان‌دهنده روحی فناپذیر است که پس از مرگ باقی است و در قیامت محشور می‌شود.

(جدول ۴)

ردیف	سوره	آیه	ترجمه	مضمون / مبانی علم
۱	جن، ۲	يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا رَاهِنَمَائِي مِي كُند، وَ هِرْكَزْ أَحْدِي رَا شَرِيكْ پُروردگارمان قَرَار أَخْدَا.	به این علت به آن مؤمن شدیم که به سوی خیر و صلاح راهنمایی می‌کند، و هرگز احدی را شریک پروردگارمان قرار نخواهیم داد.	قرآن‌شناسی موجودات مؤمن‌شناسی موجودات شناخت احدیت الهی
۲	جن، ۳	وَإِنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا.	و [از روی یقین اعتراف می‌کنیم به] اینکه عظمت و جلال پروردگارمان والا و بلند است، نه همسری برای خود گرفته و نه فرزندی.	شناخت صفات الهی (عظمت الهی، جلال الهی، احدیت الهی)

۲-۵-۲. علوم جهانی-جهانی (علوم طبیعی)

هر موجودی از گیاهان و حیوانات، اعم از پرندگان و حشرات و حیوانات صحرا و دریا، برای هدف معینی خلق شده‌اند و به خوبی می‌بینیم که هر کدام برای محیط و شرایط ویژه‌ای آفریده شده‌اند و هماهنگی کاملی با محیط خود دارند و هیچ موجودی بعد از آفرینش به حال خود رها نشده است. مسئله حیات و زندگی از مهم‌ترین دلائل توحید است، مسئله‌ای است فوق‌العاده مرموز و پیچیده و شگفت‌انگیز که عقل همه

دانشمندان را به حیرت افکنده، و با تمام پیشرفت‌های عظیمی که در علم و دانش نصیب بشر شده، هنوز کسی معمای آن را نگشوده است. هنوز کسی به درستی نمی‌داند موجودات بی‌جان در روز نخست تحت تأثیر چه عواملی تبدیل به سلول‌های زنده شده‌اند. هنوز کسی نمی‌داند که بذرهای گیاهان و طبقات مختلف آن دقیقاً چگونه ساخته شده است، و چه قوانین مرموزی بر آن حاکم است که به هنگام فراهم شدن شرایط مساعد به حرکت درمی‌آید، رشد و نمو را آغاز می‌کند، ذرات زمین مرده را جذب وجود خود می‌نماید، و از این طریق موجودات مرده را تبدیل به بافته‌ای موجود زنده می‌کند، تا هر روز جلوه تازه‌ای از حیات را نشان دهد.

(جدول ۵)

ردیف	سوره	آیه	ترجمه	مضمون/مبانی علم
۱	جن، ۷	وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ وَفُوجِدْنَاهَا مُلِئَتْ حَزْناً شَدِيداً وَشُهْباً.	و ما [برای کسب خبر] به آسمان نزدیک شدیم، اما آن را پُر از نگرهبان نیرومند و شهاب‌ها [ی دفع‌کننده] یافتیم.	آسمان‌شناسی موجودات نگرهبان‌شناسی موجودات شهاب‌شناسی موجودات
۲	جن، ۸	وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهُباً رَاصِداً.	و ما پیش از این در نشست‌گاه‌هایی در عالم بالا برای استراقِ سمع می‌نشستیم، اما اکنون هر که بخوهد استراقِ سمع کند شهابی را در کمین خود می‌یابد.	جهان‌شناسی موجودات استراق‌سمع‌شناسی موجودات شهاب‌شناسی موجودات کمین‌شناسی موجودات

۲-۵-۳. علوم جهانی-انسانی (علوم شناختی)

در قرآن کریم سلسله‌اطلاعات درباره جهان هستی و طبیعت وجود دارد که تدبر در آنها و عمل به آنها در تنظیم ارتباط انسان با طبیعت مؤثر است؛ از جمله اینکه خداوند در قرآن تأکید می‌کند که طبیعت زنده و باشعور است و انسان با جهانی آگاه و هوشیار سروکار



دارد و قرآن تأکید می کند که همه موجودات زبان دارند و خدا را تسبیح می کنند، اما ما آن را نمی فهمیم و در کی از آن نداریم (حاجی حسن دنیا دیده، ۱۳۹۹، ص ۱۸۹). این جهان با شعور خود به انسان ها از دیدگاه شناختی خود نظر می افکند و با علم و شعور خود، به انسان علم دارد؛ همان گونه که خداوند در آیه ۳۰ سوره بقره، درباره شناخت ملائکه از انسان می فرماید:

و [به یاد آر] زمانی که پروردگارت به فرشتگان گفت: من قراردنده جانشینی [با استعدادهای ویژه] در زمین هستم. گفتند: آیا موجودی را در زمین قرار می دهی که در آن به تبهکاری و فتنه انگیزی برخیزد، و دست به خونریزی زند؟ در حالی که تو را پیوسته همراه با سپاست به پاک بودن از هر عیب و نقصی می ستاییم و تقدیس می کنیم. خداوند فرمود: من [از وجود این جانشین و مایه های کرامتش] آسراری می دانم که شما به آن آگاه نیستید.

(جدول ۶)

ردیف	سوره	آیه	ترجمه	مضمون / مبانی علم
۱	نمل، ۲۳	إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ.	همانا زنی را یافتم که بر مردم آن سرزمین حکومت می کند، و از هر نوع امکاناتی [که برای حکومت لازم است] به او داده اند، و دارای تختی بزرگ است.	فرمانرواشناسی موجودات تمکن (تجهیزات و امکانات) شناسی موجودات تخت و پادشاهی شناسی موجودات
۲	نمل، ۲۴	وَجَدْنَاهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالًا فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ.	او و قومش را اینگونه یافتم که به جای خداوند یکتا برای خورشید سجده می کنند، و شیطان اعمال [زشت] آنان را در نظرشان آراسته، در نتیجه از راه [حق] بازشان داشته، به این سبب هدایت نمی یابند.	قوم شناسی موجودات توحید شناسی موجودات شرک شناسی موجودات شیطان شناسی موجودات دشمن شناسی موجودات حق شناسی موجودات ضالالت شناسی موجودات

### ۵-۳. علوم انسانی

در علوم انسانی، انسان محور اصلی، مبدأ و مقصد یافته‌های علمی است و در واقع جهان علم، حول انسان می‌چرخد. انسان دارای ویژگی متمایزی است و برخی از خصوصیات انسان، معلول و نتیجه کرامت ذاتی او است.

هدف اصلی خداوند از خلقت انسان، بندگی خداوند است، و عبادت نیازمند معرفت است؛ زیرا خداوند در آیه ۵۶ سوره ذاریات می‌فرماید: و جن و انس را نیافریدم مگر برای آنکه مرا عبادت کنند. خداوند بنی آدم را با اعطای تاج «کرمن» ستوده و او را بر بسیاری از مخلوقات خویش برتری بخشیده است. او آنگاه خویشتن واقعی خود را درک و احساس می‌کند که این کرامت و شرافت را در خود درک کند و خود را برتر از پستی‌ها و دنائت‌ها و اسارت‌ها و شهوت‌رانی‌ها بشمارد (مطهری، ۱۳۸۹، ص ۴۳).

یکی از دلایل ضرورت انسان‌شناسی این است که انسان موضوع تربیت است و رفع مشکلات فردی و اجتماعی او در گرو تربیت نیروی انسانی کارآمد، خودشناخته و پرورش یافته در زمینه‌های گوناگون است (نبلی احمدآبادی، ۱۳۹۲، ص ۱۷۵).

### ۳-۵-۱. علوم انسانی - الهی (علوم الوهی)

زمانی که خدای خالق برای پژوهش موضوعیت پیدا کند، علوم الهیات شکل می‌گیرد، و اگر انسان‌ها از فرصت متمایزی که برای‌شان مهیا شده به‌خوبی استفاده کنند و استعدادهای خود را شکوفا کرده و به‌دنبال شناخت حضرت حق و مراتب اخلاق الهی باشند، به مقام کرامت و قرب‌الی‌الله نائل می‌شوند و درحقیقت به نهایت آرزوی انسان یعنی انسانی متعالی دست می‌یابند. بنابراین مقصود همان علم الهیات است که در آن انسان در تلاش برای معرفت به خدا است.

نعمت عقل در وجود انسان قرار داده شده است که در وجود سایر موجودات نیست و وجود این نعمت مایه کرامت او است، اما انسان در باقی نعمت‌ها با دیگر آفریدگان شریک است؛ هرچند آن نعمت‌ها را در حد تمام‌تر و کامل‌تر دارد و از این‌رو بر آنها برتری داده شده است (طباطبایی، ۱۳۸۲، ص ۲۱۴).

محققان مسلمان مباحث مربوط به توحید را در چهار بخش خلاصه کرده‌اند: توحید ذات، توحید صفات، توحید افعال و توحید در عبادت؛ لکن بعضی از این اقسام شعبه‌های دیگری دارد؛ مثلاً توحید افعالی شامل توحید در خالقیت و توحید در ربوبیت و توحید در تقنین می‌شود (سبحانی، ۱۳۸۸، ص ۱۹).

جهت شناخت خداوند کافی است صفات الهی را از جهات گوناگون بررسی نماییم تا علمی که از این صفات ساطع می‌گردد روشن شود. انواع صفات الهی عبارتند از: ۱. صفات جمال (ثبوتی) و جلال (سلبی)، ۲. صفات ذاتی و صفات فعلی، ۳. صفات نفسی و اضافی، ۴. صفات ذاتی و خبری، و ۵. صفات حقیقی و اضافی.

«صفات جمال» یا «صفات ثبوتی» صفاتی هستند که بر وجود کمالی در خداوند دلالت می‌کنند و از ثبوت واقعی در ذات الهی حکایت می‌کنند؛ مانند علم، قدرت، خلق، و رزق. «صفات جلال» یا «صفات سلبی» صفاتی هستند که چون بر نقصان و فقدان کمال دلالت می‌کنند، از خداوند سلب می‌شوند؛ مانند ترکیب، جسمانیت، مکان‌دار بودن، جهت‌دار بودن، ظلم، عبث و غیره (ربانی گلپایگانی، ۱۳۸۱، صص ۱۲۸-۱۲۷).

به بیان دیگری می‌توان گفت که خداوند فقط یک صفت ثبوتی دارد و آن دارا بودن هر نوع کمال است و یک وصف سلبی دارد که آن پیراسته بودن از هر عیب و نقصی است؛ زیرا هر نوع کمالی که تصور شود برای ذات او ثابت است و آنچه به عنوان صفات در کتاب‌های کلامی نام می‌برند (مانند علم، قدرت و حیات، اراده و ادراک، قدیم و ازلی بودن و...) برای نشان دادن اصول صفات کمال است که کمالات دیگر را از روی مقایسه با آنها بر ذات خدا ثابت بدانیم، و الا صفات ثبوتی خداوند بیش از این صفات مذکور هشت گانه است؛ مانند حکیم، غنی، عظیم، رفیع، حق، عزیز و... و هر کدام از اینها نیز مایه کمال و موجب جمال است. عین این بیان درباره صفات سلبی نیز جریان دارد (سبحانی، ۱۳۵۷، صص ۱۵-۱۴).

«صفات ذات» صفاتی است که از ذات خدا انتزاع می‌شود و پیوسته ذات خداوند با آنها همراه است و سلب آنها از ذات خداوند ممکن نیست و هرگاه از همه چیز چشم پوشیم و تنها به ذات او توجه پیدا کنیم، باز او را با این صفات همراه خواهیم دید؛ مانند صفت «حیات».

صفات فعل آن رشته از صفاتی است که در حقیقت فعل و کار خداوند محسوب می‌شود و ذهن ما با دیدن افعال وی به وجود این اوصاف منتقل می‌گردد، تا آنجا که اگر او به چنین کاری دست نمی‌زد هرگز نمی‌توانستیم او را به این اوصاف توصیف کنیم؛ مانند خالق و رازق که با آفریدن خلق که فعل او است می‌گوییم او خالق است و با فراهم ساختن وسایل زندگی مردم می‌گوییم او رازق است؛ پس اگر او مبدأ این دو کار نبود و فعلی را انجام نمی‌داد و ما تنها به ذات او توجه می‌کردیم، هرگز به وجود چنین اوصافی پی نمی‌بردیم (سیحانی، ۱۴۱۱ق، ص ۸۵).

صفات نفسی، آن دسته از اوصاف‌اند که مفاهیم آنها مشتمل بر اضافه و منسوب شدن به غیر نیست؛ مانند «حیات». اما صفت اضافی به لحاظ مفهومی مشتمل بر نوعی اضافه به غیر است؛ مانند «علم»، «قدرت» و «اراده»؛ زیرا مفهوم «علم» مشتمل بر اضافه به چیز دیگر، یعنی «معلوم»، و مفهوم «قدرت» و «اراده»، اضافه به «مقدور» و «مراد» است (سعیدی مهر، ۱۳۷۷، صص ۲۰۰-۱۹۹).

صفات ذاتی صفاتی است که بر کمالات خداوند دلالت دارد (سعیدی مهر، ۱۳۷۷، صص ۲۰۰-۱۹۹)، و صفات خبری صفاتی‌اند که در خبر آسمانی (کتاب و سنت) وارد شده‌اند و اگر در خبر آسمانی نیامده بودند، به مقتضای عقل برای خداوند اثبات نمی‌شدند، و از سویی اگر قائل به مفاد ظاهری آنها شویم، «تشبیه» و «تجسیم» لازم خواهد آمد. به عبارت دیگر، این دسته از صفات در آیات و روایات متشابه در باب صفات الهی وارد شده‌اند؛ مانند وجه، ید، استواء، و مجیء که بر حسب ظاهر خداوند را دارای اعضا و جوارح، مانند چهره، دست و پا و چشم معرفی می‌کنند (فتح، ۱۰؛ طه، ۵؛ فجر، ۲۲؛ ربانی گلپایگانی، ۱۳۸۱، صص ۱۳۱-۱۳۰).

در بحث شناخت خدا در دو بحث علم لدنی خاص و عام، به دو نوع تفسیر صادق و کاذب دست می‌یابیم که به تعریف هر یک می‌پردازیم؛ تفسیر صادق عبارت است از تفسیری که طبق قواعد و اصول، مراد واقعی متکلم را مشخص کرده است، و تفسیر کاذب عبارت است از تفسیری که طبق اصول روشمند به تفسیر نپرداخته و لذا خلاف مراد متکلم برداشت می‌کند (حاجی حسن دنیادیده، ۱۳۹۹، ص ۱۸۸).

برای رسیدن به مبانی علم‌شناسی در علوم الوهی، بهترین راه معرفت‌شناسی، تفسیر صادق است؛ یعنی تفسیری که با اصول روشمند به دست آمده و اکثر قرآن‌پژوهان، عرفا، متکلمان و... درباره صادق بودن آن به اجماع رسیده باشند. تمام گزاره‌های انسانی- الهی که خداوند متعال در قرآن کریم بیان نموده است و از صفات ذاتی، ثبوتی، حقیقی و نفسی خداوند متعال منشعب گردیده و انسان را در شناخت پروردگار خود هدایت می‌کند، در صورتی که با تفسیر صادق بیان شده باشد می‌توان آنها را به‌عنوان مبانی علم‌شناسی در حوزه علوم انسانی قرار داد (حاجی‌حسن دنیادیده، ۱۳۹۹، ص ۱۸۸).

(جدول ۷)

ردیف	سوره	آیه	ترجمه	مضمون/ مبانی علم
۱	آل عمران، ۸	رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ.	[اینان می‌گویند: پروردگارا! دل‌های‌مان را پس از آنکه هدایت‌مان کردی منحرف مکن! و از سوی خود رحمتی بر ما ببخش؛ زیرا تو بسیار بخشنده‌ای.]	هدایت‌گری انحراف‌شناسی راه‌شناسی رحمت‌شناسی عفو و گذشت شناخت صفات الهی (بخشنده‌گی)
۲	بقره، ۲۰۱	وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ.	و گروهی از مردم می‌گویند: پروردگارا! به ما در دنیا از هرگونه خیر [و خوبی]، و در آخرت هم از هر نوع خیر [و ثواب] عطا کن، و ما را از عذاب آتش نگاهدار.	دنیاشناسی آخرت‌شناسی خیرشناسی عذاب‌شناسی استغاثه

۳-۵-۲. علوم انسانی- جهانی (علوم آفاقی)

یکی از مقدرات الهی این است که انسان بتواند از عالم و مواهب آن بهره گیرد. از منظر دین، انسان کرامتی ذاتی دارد و سرّ برگزیده بودنش هم در همین است. از نظر اسلام نه «وجود فی نفسه» جهان مذموم است و نه «تمایلات و علایق فطری و طبیعی» انسان. در این مکتب، جهان هم بیهوده آفریده نشده است. دنیا از نظر اسلام مدرسه انسان و محل تربیت و جایگاه تکامل او است (مطهری، ۱۳۷۶، ص ۳۱۰).

اما این مطلب به این معنا نیست که جانوران نزد خداوند هیچ ارزشی نداشته و تنها نفع و منفعت انسان ملاک است. در آیاتی از سخن گفتن حضرت سلیمان علیه السلام با مورچه و پرندگان چنین برمی آید که این دو موجود از فهم بسیار بالایی نیز برخوردارند؛ لذا علامه طباطبایی در المیزان، ذیل آیه ۳۸ انعام فرموده اند:

این مورچه سخنانی گفته است که در حدّ متوسطین از مردم است. ایشان از آیات قرآن کریم استفاده نموده اند که حیوانات نیز مثل انسانها دارای آراء و عقائد شخصی و اجتماعی بوده، خوب و بد را در حدّ خود می فهمند و بر اساس آن در روز قیامت جوابگوی اعمال خود خواهند بود.

در بحث شناخت جهان در دو بحث علم شعوری و اشعاری جهانیان، به دو نوع علم نافع و ضار دست می یابیم که به تعریف هر یک می پردازیم؛ علم نافع، علم حضوری یا حصولی است که به دنبال کشف، تبیین، توصیف، تأثیرگذاری، اختلاف و مقایسه نظام و عناصر معرفت شناسی سودبخش و مفید جهت رشد و تعالی انسان است، و علم ضار، علم حضوری یا حصولی است که به دنبال کشف، تبیین، توصیف، تأثیرگذاری، اختلاف و مقایسه نظام و عناصر معرفت شناسی غیرسودمند و غیرمفید است و برای انسان هیچ رشد و تعالی به ارمغان نمی آورد (حاجی حسن دنیادیده، ۱۳۹۹، ص ۱۹۱).

تمام گزاره های انسانی- جهانی که منجر به تعالی و سعادت اخروی انسان می گردند و جزو علوم نافع و ارزشمند جامع به حساب می آیند، از آن جهت که کاشف فعل خداوند متعال اند، در حوزه علوم انسانی قرار می گیرند. علم نافع جامع، یعنی علمی که

سودمند و ارزشمند باشد و اکثر عقلا و بزرگان آن دانش درباره ارزشمندبودن آن به اجماع رسیده باشند (حاجی حسن دنیادیده، ۱۳۹۹، ص ۱۹۱).

(جدول ۸)

ردیف	نام سوره و آیه	آیه	ترجمه	مضمون / مبانی علم
۱	نمل، ۲۷	قَالَ سَتَنظُرُونَ أَصَدَقْتُمْ أَمْ كُنْتُمْ مِنَ الْكَاذِبِينَ.	[سلیمان به هُدهُد] گفت: به زودی [درباره خبری که از سبا می دهی] بررسی می کنم که آیا راست گفته ای یا از دروغ گویانی.	صداقت شناسی دروغ شناسی
۲	نمل، ۴۴	قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا بِرِجْلِهَا قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.	به او گفتند: به صحن قصر وارد شو. چون آنجا را دید، پنداشت آبی فراوان حسبت به لُجَّة است، پس [دامن جامه] از دو ساقش و کشفش عن ساقیها برکشید [که وارد آب شود]. [سلیمان] گفت: این محوطه ای است صاف و هموار از جنس شیشه. [ملکه سبا] گفت: پروردگارا! به راستی من به خود ستم کردم. اینک در کنار سلیمان تسلیم خداوند یکتا، پروردگار جهانیان، شدم.	ساختمان سازی زمین شناسی شیشه شناسی مهندسی

۳-۵-۳. علوم انسانی - انسانی (علوم انفسی)

علم، نخستین و مهم ترین مقوله ای است که انسان طالب کمال، برای پیشرفت و تعالی در انسانیت بدان نیاز دارد. از نظر اسلام اهمیت و عظمت مقام علم در حدی است که خداوند در قرآن کریم و در آیه ۹ سوره زمر به پیامبرش می فرماید: «ای پیامبر! بگو آیا کسی که عالم است با کسی که نمی داند برابر است؟». مهم ترین علم انسان بعد از





اجتماعی، آثار اجتماعی دین، نهادهای اجتماعی مانند خانواده، روحانیت، رهبران و نخبگان اجتماعی، جامعه مطلوب و آرمانی، عوامل انحطاط اجتماعی، فقر و شکاف‌های اجتماعی و... نظر داده است (خیری، ۱۳۹۳، صص ۴۲۹-۳۱۸).

نیز در حوزه روان‌شناسی، قرآن به بسیاری از مسائل روان‌شناسی مانند انگیزه، خشم، نفرت، محبت، عاطفه، حسادت، غیرت، شادی، غم، پشیمانی، رؤیا، تضادهای درونی، تعادل شخصیتی، انواع شخصیت، تفاوت‌های فردی، رشد و رابطه ایمان با احساس امنیت، روان‌درمانی با مسائل معنوی مانند دعا، عبادت، ارتباط با خدا، ذکر و توبه و توسل و تأثیر حجاب بر ذهن و ضمیر انسان، بهداشت روانی، عوامل و ابزار کاهش اضطراب، مرض‌های روحی و روانی مانند غیبت، بدگمانی، تهمت، مسخره کردن و راه‌های درمان آن، محبت و نقش آن در ساماندهی جامعه، خانواده و روابط افراد با یکدیگر و بسیاری از مسائل دیگر اشاره کرده است (رضایی اصفهانی، ۱۳۹۲، صص ۴۹۵-۴۸۸).

در بحث شناخت انسان به خودش در دو بحث علم حصولی و علم حضوری، به دو نوع علم ثمین و علم قمامه دست می‌یابیم که به تعریف هر یک از آنها می‌پردازیم؛ علم ثمین عبارت است از علم حضوری یا حصولی که به دنبال کشف، تبیین، توصیف، تأثیرگذاری، اختلاف و مقایسه نظام و عناصر معرفت‌شناسی با تأکید بر ارزش‌های انسانی است، و علم قمامه، علم حضوری یا حصولی است که به دنبال کشف، تبیین، توصیف، تأثیرگذاری، اختلاف و مقایسه نظام و عناصر معرفت‌شناسی با تأکید بر ارزش‌های غیرانسانی است (حاجی حسن دنیا دیده، ۱۳۹۹، ص ۱۹۲).

تمام گزاره‌های انسانی-انسانی که از صفات فعلی، اضافی و خبری خداوند متعال منشعب می‌گردد و انسان را در شناخت انسان متعالی هدایت می‌کند و جزو علوم ثمین غایت‌محور به حساب می‌آیند، در حوزه علوم انسانی قرار می‌گیرند. علم ثمین غایت‌محور، یعنی علمی که ارزشمند باشد و انسان را به جایگاه حقیقی خود که انسان متعالی است برساند و اکثر متخصصان و دانشمندان این علوم درباره به‌تعالی رساندن آن علوم اتفاق نظر داشته باشند (حاجی حسن دنیا دیده، ۱۳۹۹، ص ۱۹۲).

(جدول ۹)

ردیف	سوره	آیه	ترجمه	مضمون / مبانی علم
۱	عنکبوت، ۱۲	وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ وَمَا هُمْ بِخَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ.	کافران به مؤمنان گفتند: از طریق [و فرهنگ] ما پیروی کنید تا [اگر آخرتی در کار باشد] ما گناهان تان را بر عهده بگیریم. آنان چیزی از گناهان مؤمنان را به عهده نخواهند گرفت، کافران مسلماً [در وعده‌هایی که می‌دهند] دروغ گویند.	فرهنگ‌شناسی پیروشناسی گناه‌شناسی عهد و پیمان
۲	لقمان، ۱۳	وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ.	[یاد کن] زمانی که لقمان پسرش را موعظه می‌کرد و می‌گفت: پسرکم! برای خداوند شریکی قرار نده! بی‌تردید شریک‌قراردادن [برای او] ستمی بزرگ است.	پندشناسی خداشناسی شرک‌شناسی ستم‌شناسی

نتیجه‌گیری

با رجوع به آیات الهی یک نوع تقسیم‌بندی از علوم را می‌توان استنتاج نمود و چارچوب روابط پیچیده‌ای از عناصر مختلف شناخت خدا، جهان و انسان در ابعاد خدای توحیدی و الهه شرک، جهان طبیعی و ماوراءطبیعی و انسان مادی و انسان ملکوتی سازماندهی کرد. در این تقسیم‌بندی، شناخت از طریق مبدأ و منبع آن حضرت باری تعالی ساطع می‌گردد و او است که به جهان طبیعی و ماوراءطبیعی علم می‌دهد.

مبانی علم‌شناسی از منظر خدا، جهان و انسان مورد مذاقه قرار گرفت که سه نوع علوم و حیانی، علوم جهانی و علوم انسانی از آن استخراج گردید. هر یک از این مبانی علم‌شناسی، نوعی دانش و معرفت به خدا، جهان و انسان دارند که با کنکاش دقیق‌تر، می‌توان مبانی علم‌شناسی در علوم انسانی را این‌گونه بیان نمود: شناخت و معرفت انسان به خداوند از طریق شناخت صفات ذاتی، ثبوتی، و حقیقی الهی با رویکرد علم‌لدنی صادق، شناخت انسان به جهان از آن جهت که جهان کاشف فعل خداوند متعال است، با رویکرد علم نافع و ارزشمند جامع، و شناخت انسان به انسان از طریق شناخت صفات افعالی، اضافی و خبری، با رویکرد علم ثمین غایت‌محور.

## فهرست منابع

\* قرآن الکریم.

۱. باقری، خسرو. (۱۳۹۲). نقد و ارزیابی: حساب علم دینی در «هندسه‌ی معرفت دینی»: بررسی انگاره‌ی علامه جوادی آملی، کتاب نقد، (۶۹)، صص ۷۵-۱۲۸.
۲. برهانی، عبدالعلیم؛ و جزائری، سید حمید. (۱۳۹۵). بررسی انواع تعامل قرآن و فرهنگ زمانه و آثار و پیامدهای آن بر علوم انسانی، دوفصلنامه علمی ترویجی پژوهش‌نامه علوم انسانی اسلامی، ۳(۵)، صص ۱-۳۸.
۳. پارسانیا، حمید. (۱۳۹۱). تحول در علوم انسانی: مجموعه مصاحبه‌های همایش تحول در علوم انسانی (ج ۳). قم: کتاب فردا.
۴. جوادی آملی، عبدالله. (۱۳۹۵). علم دینی: جستارهایی در علم‌پژوهی دینی (تنظیم‌کننده و ویراستار: حمید پارسانیا). قم: نهاد نمایندگی مقام معظم رهبری در دانشگاه‌ها، دفتر نشر معارف.
۵. جوادی آملی، عبدالله. (۱۳۹۷). منزلت عقل در هندسه معرفت دینی. قم: اسراء.
۶. حاجی حسن دنیادیده، هادی. (۱۳۹۹). طراحی الگوی معرفت‌شناسی اسلامی با تأکید بر علوم انسانی در نظام آموزش عالی ایران (استاد راهنما: محمدرضا شاه‌آبادی). رساله دکتری، تهران: دانشگاه آزاد اسلامی واحد تهران جنوب، دانشکده روان‌شناسی و علوم تربیتی، گروه مدیریت آموزش عالی.
۷. حشمت‌زاده، محمدباقر. (۱۳۸۳). چیستی و هستی علوم انسانی: برخی موانع و راهکارها. قیسات، (۹)، صص ۴۸-۷۲.
۸. خسروپناه، عبدالحسین. (۱۳۹۱). تبیین و تحلیل نظریه اسلامی‌سازی معرفت از دیدگاه فاروقی و علوانی. فصلنامه معرفت در دانشگاه اسلامی، ۱۶(۵۰)، صص ۳-۲۴.
۹. خسروپناه، عبدالحسین. (۱۳۹۷). در جستجوی علوم انسانی اسلامی. قم: نشر معارف.

۱۰. خیرى، حسن. (۱۳۹۳). مباني نظام اجتماعى در اسلام. قم: پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامى.
۱۱. ربانى گلپايگانی، على. (۱۳۸۱). عقاید استدلالی، تهران، انتشارات نصایح (ج ۱)، چاپ چهارم). شهر: ناشر.
۱۲. رضایی اصفهانی، محمدعلى. (۱۳۹۲). منطق تفسیر قرآن (ج ۴). قم: مرکز بین المللی ترجمه و نشر المصطفی.
۱۳. سبحانی تبریزی، جعفر. (۱۳۵۷). شناخت صفات خدا. تهران: کتابخانه صدر.
۱۴. سبحانی تبریزی، جعفر. (۱۳۸۸). منشور جاوید (ج ۲). قم: انتشارات توحید.
۱۵. سبحانی تبریزی، جعفر. (۱۴۱۱ق). الالهيات على هدى الكتاب والسنة والعقل (ج ۱)، چاپ سوم). قم: مرکز جهانی علوم اسلامى.
۱۶. سعیدی مهر، محمد. (۱۳۷۷). آموزش کلام اسلامى (ج ۱، چاپ اول). مرکز جهانی علوم اسلامى.
۱۷. شجاعی، محمد. (۱۳۷۸). کمالات وجودی انسان. فصلنامه قیسات، (۱۳)، صص ۱۲۶-۱۳۹.
۱۸. طباطبایی، سیدمحمدحسین. (۱۳۸۲). تفسیر المیزان (مترجم: سیدمحمدباقر موسوی همدانی). قم: دفتر انتشارات اسلامى.
۱۹. طیب، سیدعبدالحسین. (۱۳۷۸). اطیب البیان فی تفسیر القرآن (ج ۸، چاپ دوم). تهران: انتشارات اسلام.
۲۰. عابدی جعفری، حسن؛ تسلیمی، محمدسعید؛ فقیهی، ابوالحسن؛ شیخزاده، محمد. (۱۳۹۰). تحلیل مضمون و شبکه مضامین: روشی ساده و کارآمد برای تبیین الگوهای موجود در داده‌های کیفی. اندیشه مدیریت راهبردی، (۲)۵، صص ۱۵۱-۱۹۸.
۲۱. عبدالهی، مهدی. (۱۳۹۲). بنیادهای فلسفی علوم انسانی. قیسات، (۱۸)، صص ۷۸-۴۹.
۲۲. عمید زنجانی، عباسعلی. (۱۳۸۷). فقه سیاسی: نظام سیاسی و رهبری در اسلام. تهران: انتشارات امیرکبیر.
۲۳. فروند، ژولین. (۱۳۷۲). نظریه‌های مربوط به علوم انسانی (مترجم: علی محمد کاردان، چاپ دوم). تهران: مرکز نشر دانشگاهی.



**References**

1. Abdollahi, M. (1392 AP). Philosophical Foundations of the Humanities. *Qabasat Journal*, (18), pp. 49-78. [In Persian]
2. Abedi Jafari, H., & Taslimi, M. S., & Faqihi, A., & Sheikhzadeh, M. (1390 AP). Content Analysis and Theme Network: A simple and efficient way to explain patterns in qualitative data. *Journal of Strategic Management Thought*, 5(2), pp. 151-198. [In Persian]
3. Amid Zanjani, A. A. (1387 AP). *Political jurisprudence: The political system and leadership in Islam*. Tehran: Amirkabir Publications. [In Persian]
4. Bagheri, Kh. (1392 AP). Criticism and Evaluation: The Account of Religious Science in "Geometry of Religious Knowledge": A Study of Allameh Javadi Amoli's Ideology, *Journal of Ketaabe Naqdd*, (69), pp. 75-128. [In Persian]
5. Borhani, A., & Jazayeri, S. H. (1395 AP). A Study of the Types of Interaction between the Qur'an and the Culture of the Time and Its Effects and Consequences on the Humanities, *Bi-Quarterly Journal of Islamic Humanities Research*, 3(5), pp. 1-38. [In Persian]
6. Freund, Julien. (1372 AP). *Theories related to humanities* (A. M. Kardan, Trans. 2<sup>nd</sup> ed.). Tehran: University Publishing Center. [In Persian]
7. Haji Hassan Denyadideh, H. (1399 AP). *Designing a model of Islamic epistemology with emphasis on humanities in the Iranian higher education system* (Supervisor: M. R. Shahabadi). PhD Thesis, Tehran: Islamic Azad University, South Tehran Branch, Faculty of Psychology and Educational Sciences, Department of Higher Education Management. [In Persian]
8. Heshmatzadeh, M. B. (1383 AP). What is the existence of humanities: some obstacles and solutions. *Journal of Qabasat*, (9), pp. 48-72. [In Persian]
9. Javadi Amoli, A. (1395 AP). *Religious Science: Examinations of Religious Science Research* (H. Parsania, Ed.). Qom: Representation of the Supreme Leader in universities, Maaref Publishing Office. [In Persian]
10. Javadi Amoli, A. (1397 AP). *The status of reason in the geometry of religious knowledge*. Qom: Isra'. [In Persian]
11. Khamenei, S. A. (28/7/1388 AP). *Statements in a group meeting of female Qur'an researchers in Iran*. From: The information website of the Office for

the Preservation and Publication of Ayatollah Khamenei's Works.  
<https://b2n.ir/386190>. [In Persian]

12. Kheiri, H. (1393 AP). *Fundamentals of social system in Islam*. Qom: Islamic Sciences and Culture Academy. [In Persian]
13. Khosropanah, A. (1391 AP). Explanation and analysis of the theory of Islamization of knowledge from the perspective of Farooqi and Alvani. *Quarterly Journal of Marifat in Islamic University*, 16(50), pp. 3-24. [In Persian]
14. Khosropanah, A. (1397 AP). *In Search of Islamic Humanities*. Qom: Ma'arif Publications. [In Persian]
15. Mesbah Yazdi, M. T. (1381 AP). *Prerequisites of Islamic Management* (Gh. Mottaghifar, 3<sup>rd</sup> ed.). Qom: Imam Khomeini Educational and Research Institute Publications. [In Persian]
16. Mesbah Yazdi, M. T. (1387 AP). The Relationship between Islamic Ideology and Culture and Humanities, in: collected papers: Unity of Seminary and University and Indigenoussness and Islamization of Humanities, *Journal of Hawzah and University*, pp. 87-109. [In Persian]
17. Mesbah Yazdi, M. T. (1391 AP). Requirements for the Comprehensive Transformation Plan in the Humanities. *Pasdar-e-Islam*, 31(368), pp. 14-16. [In Persian]
18. Motahari, M. (1376 AP). *Collection of works*. (Vol. 2). Tehran: Sadra Publications. [In Persian]
19. Motahari, M. (1389 AP). *Familiarity with the Quran* (Vol. 3). Tehran: Sadra Publications. [In Persian]
20. Nachmias, D., & Frankford, Ch. (1389 AP). *Research Methods in Social Science*. (F. Larijani., & R. Fazeli, Trans.). Tehran: Soroush Publications. [In Persian]
21. Nili Ahmadabadi, M. R. (1392 AP). The position of Islamic education in the humanities. *Journal of Critical Studies in Texts and Programs Human Sciences*, Institute of Humanities and Cultural Studies, 13(27), pp. 171-186. [In Persian]



22. Parsania, H. (1391 AP). *Transformation in the Humanities: A collection of interviews from the Transformation in the Humanities Conference* (Vol. 3). Qom: Kitab-e- Farda. [In Persian]
23. Rabbani Golpayegani, A. (1381 AP). *Argumentative Beliefs*, Tehran, Nasayeh Publications (Vol. 1, 4<sup>th</sup> ed.). City: Publisher. [In Persian]
24. Rezaei Isfahani, M. A. (1392 AP). *The logic of Qur'anic interpretation* (vol. 4). Qom: Al-Mustafa International Translation and Publishing Center. [In Persian]
25. Saeed Mehr, M. (1377 AP). *Teaching Islamic theology* (Vol. 1, 1<sup>st</sup> ed.). World Center of Islamic Sciences. [In Persian]
26. Shojaei, M. (1378 AP). Perfection of human existence. *Qabasat Journal*, (13), pp. 126-139. [In Persian]
27. Sobhani Tabrizi, J. (1357 AP). *Knowing the attributes of God*. Tehran: Sadr Library. [In Persian]
28. Sobhani Tabrizi, J. (1388 AP). *Eternal Charter*. (Vol. 2). Qom: Tohid Publications. [In Persian]
29. Sobhani Tabrizi, J. (1411 AH). *al-Ilahiyat ala Hoda al-Kitab va al-Sonnah va al-Aghl*. (vol. 1, 3<sup>rd</sup> ed.). Qom: World Center of Islamic Sciences. [In Arabic]
30. Tabatabaei, S. M. H. (1382 AP). *Tafsir al-Mu'izzan* Qom: Islamic Publications Office. [In Persian]
31. Tayyib, S. A. (1378 AP). *Atib Al-Byan fi Tafsir Al-Quran*. (Vol. 8, 2<sup>nd</sup> ed.). Tehran: Islam Publications. [In Persian]